



ISSN 2181-1342

Actual problems of social and humanitarian sciences
Актуальные проблемы социальных и гуманитарных наук

Ijtimoiy-gumanitar fanlarning dolzarb muammolari

1-son (6-jild)

2026

SCIENCEPROBLEMS.UZ

IJTIMOIY-GUMANITAR FANLARNING DOLZARB MUAMMOLARI

№ 1 (6) - 2026

**АКТУАЛЬНЫЕ ПРОБЛЕМЫ СОЦИАЛЬНО-
ГУМАНИТАРНЫХ НАУК**

ACTUAL PROBLEMS OF HUMANITIES AND SOCIAL SCIENCES

TOSHKENT-2026

BOSH MUHARRIR:

Isanova Feruza Tulqinovna

TAHRIR HAY'ATI:

07.00.00- TARIX FANLARI:

Yuldashev Anvar Ergashevich – tarix fanlari doktori, siyosiy fanlar nomzodi, professor;
Mavlanov Uktam Maxmasabirovich – tarix fanlari doktori, professor;
Xazratkulov Abror – tarix fanlari doktori, dotsent;
Tursunov Ravshan Normuratovich – tarix fanlari doktori;
Xolikulov Axmadjon Boymahamatovich – tarix fanlari doktori;
Gabrielyan Sofya Ivanovna – tarix fanlari doktori, dotsent;
Saidov Sarvar Atabullo o'g'li – katta ilmiy xodim, Imom Termiziy xalqaro ilmiy-tadqiqot markazi, ilmiy tadqiqotlar bo'limi.

08.00.00- IQTISODIYOT FANLARI:

Karlibayeva Raya Xojabayevna – iqtisodiyot fanlari doktori, professor;
Nasirxodjayeva Dilafruz Sabitxanovna – iqtisodiyot fanlari doktori, professor;
Ostonokulov Azamat Abdukarimovich – iqtisodiyot fanlari doktori, professor;
Arabov Nurali Uralovich – iqtisodiyot fanlari doktori, professor;
Xudoyqulov Sadirdin Karimovich – iqtisodiyot fanlari doktori, dotsent;
Azizov Sherzod O'ktamovich – iqtisodiyot fanlari doktori, dotsent;
Xojayev Azizxon Saidaloxonovich – iqtisodiyot fanlari doktori, dotsent
Xolov Aktam Xatamovich – iqtisodiyot fanlari bo'yicha falsafa doktori (PhD), dotsent;
Shadiyeva Dildora Xamidovna – iqtisodiyot fanlari bo'yicha falsafa doktori (PhD), dotsent v.b.;
Shakarov Qulmat Ashirovich – iqtisodiyot fanlari nomzodi, dotsent;,
Jabborova Charos Aminovna - iqtisodiyot fanlari bo'yicha falsafa doktori (PhD).

09.00.00- FALSAFA FANLARI:

Hakimov Nazar Hakimovich – falsafa fanlari doktori, professor;
Yaxshilikov Jo'raboy – falsafa fanlari doktori, professor;
G'aybullayev Otobek Muhammadiyevich – falsafa fanlari doktori, professor;

Saidova Kamola Uskanbayevna – falsafa fanlari doktori;

Hoshimxonov Mo'min – falsafa fanlari doktori, dotsent;

O'roqova Oysuluv Jamoliddinovna – falsafa fanlari doktori, dotsent;

Nosirxodjayeva Gulnora Abdukaxxarovna – falsafa fanlari nomzodi, dotsent;

Turdiyev Bexruz Sobirovich – falsafa fanlari doktori (DSc), Professor.

10.00.00- FILOLOGIYA FANLARI:

Axmedov Oybek Saporbayevich – filologiya fanlari doktori, professor;
Ko'chimov Shuxrat Norqizilovich – filologiya fanlari doktori, dotsent;
Hasanov Shavkat Ahadovich – filologiya fanlari doktori, professor;
Baxronova Dilrabo Keldiyorovna – filologiya fanlari doktori, professor;
Mirsanov G'aybullo Qulmurodovich – filologiya fanlari doktori, professor;
Salaxutdinova Musharrafa Isamutdinovna – filologiya fanlari nomzodi, dotsent;
Kuchkarov Raxman Urmanovich – filologiya fanlari nomzodi, dotsent v/b;
Yunusov Mansur Abdullayevich – filologiya fanlari nomzodi;
Saidov Ulugbek Aripovich – filologiya fanlari nomzodi, dotsent;
Qodirova Muqaddas Tog'ayevna - filologiya fanlari nomzodi, dotsent.

12.00.00- YURIDIK FANLAR:

Axmedshayeva Mavlyuda Axatovna – yuridik fanlar doktori, professor;
Muxitdinova Firyuza Abdurashidovna – yuridik fanlar doktori, professor;
Esanova Zamira Normurotovna – yuridik fanlar doktori, professor, O'zbekiston Respublikasida xizmat ko'rsatgan yurist;
Hamroqulov Bahodir Mamasharifovich – yuridik fanlar doktori, professor v.b.;
Zulfiqorov Sherzod Xurramovich – yuridik fanlar doktori, professor;
Xayitov Xushvaqt Saparbayevich – yuridik fanlar doktori, professor;
Asadov Shavkat G'aybullayevich – yuridik fanlar doktori, dotsent;
Ergashev Ikrom Abdurasulovich – yuridik fanlari doktori, professor;
Utemuratov Maxmut Ajimuratovich – yuridik fanlar nomzodi, professor;
Saydullayev Shaxzod Alihanovich – yuridik fanlar nomzodi, professor;
Hakimov Komil Baxtiyarovich – yuridik fanlar doktori, dotsent;
Yusupov Sardorbek Baxodirovich – yuridik fanlar doktori, professor;
Amirov Zafar Aktamovich – yuridik fanlar doktori (PhD);
Jo'rayev Sherzod Yuldashevich – yuridik fanlar nomzodi, dotsent;
Babadjanov Atabek Davronbekovich – yuridik fanlar nomzodi, professor;
Normatov Bekzod Akrom o'g'li — yuridik fanlar bo'yicha falsafa doktori;
Rahmatov Elyor Jumaboyevich — yuridik fanlar nomzodi;

13.00.00- PEDAGOGIKA FANLARI:

Xashimova Dildarxon Urinboyevna – pedagogika fanlari doktori, professor;
Ibragimova Gulnora Xavazmatovna – pedagogika fanlari doktori, professor;
Zakirova Feruza Maxmudovna – pedagogika fanlari doktori;
Kayumova Nasiba Ashurovna – pedagogika fanlari doktori, professor;
Taylanova Shoxida Zayniyevna – pedagogika fanlari

doktori, dotsent;

Jumaniyozova Muhayyo Tojiyevna – pedagogika fanlari doktori, dotsent;

Ibraximov Sanjar Urunbayevich – pedagogika fanlari doktori;

Javliyeva Shaxnoza Baxodirovna – pedagogika fanlari bo'yicha falsafa doktori (PhD);

Bobomurotova Latofat Elmurodovna — pedagogika fanlari bo'yicha falsafa doktori (PhD).

19.00.00- PSIXOLOGIYA FANLARI:

Karimova Vasilisa Mamanosirovna – psixologiya fanlari doktori, professor, Nizomiy nomidagi Toshkent davlat pedagogika universiteti;

Hayitov Oybek Eshboyevich – Jismoniy tarbiya va sport bo'yicha mutaxassislarni qayta tayyorlash va malakasini oshirish instituti, psixologiya fanlari doktori, professor

Umarova Navbahor Shokirovna– psixologiya fanlari doktori, dotsent, Nizomiy nomidagi Toshkent davlat pedagogika universiteti, Amaliy psixologiyasi kafedrasi mudiri;

Atabayeva Nargis Batirovna – psixologiya fanlari doktori, dotsent;

Shamshetova Anjim Karamaddinovna – psixologiya fanlari doktori, dotsent;

Qodirov Obid Safarovich – psixologiya fanlari doktori (PhD).

22.00.00- SOTSILOGIYA FANLARI:

Latipova Nodira Muxtarjanovna – sotsiologiya fanlari doktori, professor, O'zbekiston milliy universiteti kafedra mudiri;

Seitov Azamat Po'latovich – sotsiologiya fanlari doktori, professor, O'zbekiston milliy universiteti;

Sodiqova Shohida Marxaboyevna – sotsiologiya fanlari doktori, professor, O'zbekiston xalqaro islom akademiyasi.

23.00.00- SIYOSIY FANLAR

Nazarov Nasriddin Ataqulovich -siyosiy fanlar doktori, falsafa fanlari doktori, professor, Toshkent arxitektura qurilish instituti;

Bo'tayev Usmonjon Xayrullayevich –siyosiy fanlar doktori, dotsent, O'zbekiston milliy universiteti kafedra mudiri.

OAK Ro'yxati

Mazkur jurnal Vazirlar Mahkamasi huzuridagi Oliy attestatsiya komissiyasi Rayosatining 2022-yil 30-noyabrdagi 327/5-son qarori bilan tarix, iqtisodiyot, falsafa, filologiya, yuridik va pedagogika fanlari bo'yicha ilmiy darajalar yuzasidan dissertatsiyalar asosiy natijalarini chop etish tavsiya etilgan ilmiy nashrlar ro'yxatiga kiritilgan.

"Ijtimoiy-gumanitar fanlarning dolzarb muammolari" elektron jurnali 2020-yil 6-avgust kuni 1368-sonli guvohnoma bilan davlat ro'yxatiga olingan.

Muassis: "SCIENCEPROBLEMS TEAM"
mas'uliyati cheklangan jamiyati

Tahririyat manzili:

100070. Toshkent shahri, Yakkasaroy tumani, Kichik Beshyog'och ko'chasi,
70/10-uy. Elektron manzil:

scienceproblems.uz@gmail.com

Bog'lanish uchun telefon:

(99) 602-09-84 (telegram).

07.00.00 – TARIX FANLARI

Yakubov Akmal

SOVET HOKIMIYATINING TURKISTONDA SOVET RESPUBLIKALARINI
BARPO ETISH BO'YICHA SIYOSATI 09-21

Canapbaev Бунёд Хуррамбек оғлы

МЕЖДУ ДИПЛОМАТИЕЙ И ИМПЕРСКОЙ СТРАТЕГИЕЙ:
ВЗАИМООТНОШЕНИЯ ХИВИНСКОГО ХАНСТВА И РОССИИ В ПЕРИОД ПРАВЛЕНИЯ
МУХАММАДА РАХИМХАНА I (1806–1825 гг.) 22-31

Gadoyev Dadaxon Xayrulloevich

DEGGARON MASJIDINING SOVET O'LKASHUNOSLARI TOMONIDAN O'RGANILISHI 32-47

Dadajonov Tursunboy Abdusamatovich

QO'QON XONLIGI DAVRIDA HARBIY KUCHLARNING QUROL-ASLAHALAR BILAN
TA'MINLANISHI VA MODDIY BAZASINING RIVOJLANISH JARAYONI 48-53

08.00.00 – IQTISODIYOT FANLARI

Umurzaqova Umida Nosirjanovna, Gafurjonov Jamshidbek Furkat o'g'li

SUV RESURSLARIDAN FOYDALANISHNI IQTISODIY-EKOLOGIK OPTIMALLASHTIRISH
IMKONIYATLARI BO'YICHA JAHON TAJRIBASI TAHLILI 54-58

09.00.00 – FALSAFA FANLARI

Yunusova Manzuraxon Pazliddinovna

O'ZBEKİSTONDA O'ZINI O'ZI BOSHQARISH ORGANLARINI FUQAROLIK
JAMIYATINING MUHIM INSTITUTI SIFATIDA ISLOH ETISH JARAYONI 59-68

Karimov Xurshid Abdumannabovich

AN'ANA VA AXLOQIY UNIVERSALIZM – FALSAFIY KOMPARATIVISTIKA
KONTEKSTIDA 69-74

Egamberdiyev Baxriddin Baxodir o'g'li

O'ZBEKİSTONDA MAHALLIY ODATLAR VA MAROSIMLARNING SHAKLLANISHI
VA ULARNING FALSAFIY-TARIXIY MOHIYATI 75-82

Norqulov Shahzod Shuhrat o'g'l

IJTIMOIY REKLAMA TUSHUNCHASI: MOHIYAT VA FUNKSIYALAR 83-87

Beshimov Xamidjon Sayidovich

FUQAROLIK JAMIYATI TARAQQIYOTIDA INSON QADRINI BELGILASH MEZONLARI
HAMDA ZAMONAVIY JAMIyatda INSON QADRINI TA'MINLASHDA KASABA
UYUSHMALARINING ROLI 88-96

Nishonov Sarvar Жасур угли

ФИЛОСОФСКИЙ АНАЛИЗ СМЫСЛООБРАЗУЮЩИХ КАТЕГОРИЙ СОЦИАЛЬНОЙ
ЖИЗНИ ЛИЧНОСТИ (НА ПРИМЕРЕ ПРОИЗВЕДЕНИЙ ХУСЕЙНА ВАИЗА КАШИФИ).. 97-105

12.00.00 – YURIDIK FANLAR

Uzakova Go'zal Sharipovna

SHAHRLARDA ATROF MUHIT MASALALARINI HAL ETISHDA JAMOATCHILIK
ISHTIROKINI TA'MINLASHNING HUQUQIY MASALALARI 106-112

Eshimbetov G'ulomjon Sultonbayevich

ICHKI ISHLAR ORGANLARINING KADRLAR BILAN ISHLASH XIZMATLARI
FAOLIYATINI BOSHQARISHNI TAKOMILLASHTIRISH ISTIQBOLLARI 113-122

Egamberdiyev Vohidjon Otabekovich

JAZONI IJRO ETISH MUASSASASIDAN OZOD ETILGAN SHAXSLARNI IJTIMOIY
REABILITATSIYA QILISH VA MOSLASHTIRISH TUSHUNCHASI
HAMDA IJTIMOIY ZARURATI 123-132

Марданов Жасурбек Отабек углы

УГОЛОВНОЕ ПРАВОВЫЕ АСПЕКТЫ ВОВЛЕЧЕНИЯ НЕСОВЕРШЕННОЛЕТНЕГО В
АНТИСОЦИАЛЬНОЕ ПОВЕДЕНИЕ 133-138

Mamadjonov Temurali Barotjon o'g'li

FUQARONI BEDARAK YO'QOLGAN DEB TOPISH VA VAFOT ETGAN
DEB E'LON QILISHNING AYRIM MASALALARI 139-143

Jumumbetov Rasul Jengizbayevich

GEOGRAFIK KO'RSATKICHLARDAN FOYDALANISH HUQUQIY
TA'MINLASH MUAMMOLARI 144-150

Suyunov Bobir Bahodirovich,

RAQAMLI JAMIyatda TALON-TAROJLIK:
KIBER-XAVFLAR VA ULARNI OLDINI OLISH YO'LLARI 151-155

Kdirbaeva Altinay Maksetbaevna

ICHKI ISHLAR ORGANLARIDA XOTIN-QIZLAR XIZMAT O'TASH TARTIBINI
BELGILASHGA DOIR RIVOJLANGAN MAMLAKATLAR TAJRIBASINING ILMIY TAHLILI 156-163

Abduhoshimov Ismoil Abdug'ani o'g'li

KORRUPSION JINOYATLARNING O'ZIGA XOS TAHLILI 164-168

Хошимова Юлдузхон Олимжоновна

СОВРЕМЕННЫЕ ПРОБЛЕМЫ ПРИЗНАНИЯ ОБЩЕИЗВЕСТНЫХ
ТОВАРНЫХ ЗНАКОВ 169-175

Abdugaffarov Davronbek Dilshod ugли

ALIGNING UZBEKISTAN'S PRIVATE INTERNATIONAL LAW WITH WTO PRINCIPLES:
THE ROLE OF CHOICE OF LAW IN GATS IMPLEMENTATION 176-180

Aripov Abid Adilovich

O'ZBEKİSTONDA CHET EL FUQAROSI TUSHUNCHASI VA HUQUQIY MAQOMI 181-189

Tollibayeva Malika Ulmasjon qizi

ADVOKATNING IQTISODIY VA FUQAROLIK PROTSESSIDAGI ISHTIROKI:
XORIJY VA MILLIY QONUNCHILIK TAHLILI 190-197

Нормуродова Азиза Азимжон кизи

СЕКСУАЛЬНОЕ НАСИЛИЕ С ИСПОЛЬЗОВАНИЕМ ИЗОБРАЖЕНИЙ В РЕСПУБЛИКЕ
УЗБЕКИСТАН: ОЦЕНКА ДЕЙСТВУЮЩЕГО ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВА И ПУТИ ЕГО
СОВЕРШЕНСТВОВАНИЯ 198-204

Abdullayeva Parvina Baxrilloyevna

RAQAMLI PLATFOMALAR BILAN BOG'LIQ TUSHUNCHALAR TALQINI 205-212

<i>Nurmatov Jasur</i>	
OLIY TA'LIM MUASSASALARI TALABALARI O'RTASIDA HUQUQBUZARLIKlar	
PROFILAKTIKASINING RETROSPEKTIV TAHLILI	213-222
<i>Шадиева Сайёра Арифовна</i>	
ОСОБЕННОСТИ РАССМОТРЕНИЯ ДЕЛ О ПРИМЕНЕНИИ МЕР ПРАВОВОГО	
ВОЗДЕЙСТВИЯ К СУБЪЕКТАМ ПРЕДПРИНИМАТЕЛЬСТВА	223-233

13.00.00 – PEDAGOGIKA FANLARI

<i>Umarov Bahrom Norboyevich</i>	
DARSLIK MANTLARI VA KOMPETENSIYA PARADIGMASI:	
NISBAT MUNOSABAT VA O'ZARO BOG'LIKLIK ("ONA TILI DARSLIGI MISOLIDA").....	234-241
<i>Qurbanova Barchinoy Mirzahamdamovna</i>	
TOPOGRAFIK KARTALARGA OID TUSHUNCHALAR, ENG MUHIM SHARTLI BELGILAR	
VA LANDSHAFT DIZAYNIDA ICHKI FAZOVIY MUHIT, HAJMIY SHAKL	
VA TEVARAK-ATROF	242-246
<i>Haqberdiyev Baxtiyor Rustamovich</i>	
QALAMTASVIRDA GEOMETRIK SHAKLLARDAN TASHKIL TOPGAN NATYURMORT	
HAMDA TEXNIK VA SAN'AT FANLARINI TURLI FANLAR BILAN INTEGRATIV	
HAMDA SINERGETIK O'QITISHNI NAZARIY YECHIMLARI	247-251
<i>Temple Chimanya Odimegwu</i>	
REVIEW ON FILLER EFFECT OF VARIOUS NONREACTIVE MATERIALS	
IN CONCRETE	252-265
<i>Arustamyan Yana Yuryevna, Toshpo'latov Omonulloxon Ulmas o'g'li</i>	
O'ZBEKİSTON XUSUSIY UNIVERSİTETLARIDA TA'LIMNI BOSHQARISHNING	
HOZIRGI HOLATI, STRATEGIK YECHIMLARI VA İSTIQBOLDAGI RIVOJLANISH	
SSENARIYLARI	266-271
<i>Berdiyorova Nilufar Berdiyor qizi</i>	
INNOVATSION YONDASHUVNING BO'LAJAK PEDAGOG VA TARBIYACHILARNING	
IJDODIY KOMPETENSIYASIGA TA'SIRI	272-277
<i>Otamuratov Maqsudbek Shonazarovich</i>	
O'ZBEKİSTON OLIY TA'LIMIDA KREDIT-MODUL TİZİMİNING PEDAGOGİK	
ASOSLARI VA UNING TA'LIM JARAYONIGA TA'SIRI	278-283
<i>Kurbanova Shoxsanam</i>	
TASVIRIY SAN'AT FANLARINI O'QITISHDA O'QUVCHILAR O'QUV-IJDODIY	
FAOLIYATINI INTEGRATIV RIVOJLANTIRISH METODIKASI.....	284-289
<i>Toxirov Shaxzod Toxirovich</i>	
IJTIMOY INTELLEKTNING TARKIBIY QISMLARI VA UNING PEDAGOGİK	
FAOLIYATDA TUTGAN O'RNI.....	290-294
<i>Raximdjanova Malikaxon Gapurdjanovna, Baybabayeva Shoiraxon Ismatovna</i>	
GLOBAL KONTEKSTLARDA MADANIYATLARARO KOMPETENSIYA	
UCHUN TANQIDIY FIKRLASH	295-300

Received: 16 December 2025**Accepted:** 1 January 2026**Published:** 15 January 2026*Article / Original Paper***PHILOSOPHICAL ANALYSIS OF MEANING-MAKING CATEGORIES OF THE SOCIAL LIFE OF THE PERSON (ON THE EXAMPLE OF THE WORKS OF HUSSEIN VAIZ KASHIFI)****Nishonov Sarvar Jasur ugli**

Doctoral student (DSc.) of the National University of Uzbekistan named after Mirzo Ulugbek

Abstract. The article provides a philosophical analysis of the meaning-forming categories of a person's social life based on the works of the prominent thinker of the 15th century, Husayn Kashifi. Particular attention is paid to key categories such as morality, justice, spiritual self-improvement, and social harmony, which are considered in Kashifi's works as fundamental foundations of personality formation in society. The methodological basis of the research was the principles of hermeneutic and historical-philosophical analysis, which allowed us to reveal the internal logic of the thinker's and their value-semantic content. It is shown that the social philosophy of Husayn Kashifi is oriented towards the synthesis of spiritual and social principles, where the individual acts as an active subject of moral choice and social responsibility. The article substantiates the relevance of Kashifi's philosophical heritage for the contemporary understanding of the problems of social identity, moral guidelines, and spiritual values in the context of the transformation of social life.

Keywords: Husayn Voiz Koshifiy, social philosophy, meaning-forming categories, personality, social life, morality, justice, spiritual values, hermeneutical analysis, philosophical heritage.

ФИЛОСОФСКИЙ АНАЛИЗ СМЫСЛООБРАЗУЮЩИХ КАТЕГОРИЙ СОЦИАЛЬНОЙ ЖИЗНИ ЛИЧНОСТИ (НА ПРИМЕРЕ ПРОИЗВЕДЕНИЙ ХУСЕЙНА ВАИЗА КАШИФИ)**Нишонов Сарвар Жасур угли**

Докторант (DSc.) Национального университета Узбекистана имени Мирзо Улугбека

Аннотация. В статье осуществляется философский анализ смыслообразующих категорий социальной жизни личности на материале произведений выдающегося мыслителя XV века Хусейна Кашифи. Особое внимание уделяется таким ключевым категориям, как нравственность, справедливость, духовное самосовершенствование и социальная гармония, которые в трудах Кашифи рассматриваются как фундаментальные основания формирования личности в обществе. Методологической основой исследования послужили принципы герменевтического и историко-философского анализа, и их ценностно-смысловое содержание. Показано, что социальная философия Хусейна Кашифи ориентирована на синтез духовных и социальных начал, где личность выступает активным субъектом морального выбора и общественной ответственности. В статье обосновывается актуальность философского наследия Кашифи для современного осмыслиения проблем социальной идентичности, нравственных ориентиров и духовных ценностей в условиях трансформации общественной жизни.

Ключевые слова: Хусейн Ваиз Кашифи, социальная философия, смыслообразующие категории, личность, социальная жизнь, нравственность, справедливость, духовные ценности, герменевтический анализ, философское наследие.

DOI: <https://doi.org/10.47390/SPR1342V6I1Y2026N11>

Введение. В условиях трансформации современного общества особую актуальность приобретает философское осмысление смыслообразующих категорий социальной жизни личности. Вопросы смысла, ценностей, нравственных ориентиров и духовных оснований человеческого существования остаются ключевыми как для философии, так и для гуманитарного знания в целом. Обращение к классическому философско-этическому наследию позволяет выявить устойчивые модели понимания социальной жизни личности, которые сохраняют свою значимость вне зависимости от исторического контекста. В этом отношении особый интерес представляют произведения Хусейна Ваиза Кашифи - выдающегося мыслителя и литератора средневекового Востока, в чьём творчестве органично соединяются философия, этика, социальная мысль и религиозно-нравственные представления.

Его наследие демонстрирует глубокое осмысление человеческой природы, места личности в социуме, а также значения морально-нравственных и духовных начал в процессе формирования индивидуальности и общественной гармонии. Настоящая статья направлена на философское осмысление смыслообразующих категорий социальной жизни личности на материале трудов Хусейна Ваиза Кашифи. В ходе исследования анализируются такие категории, как нравственные ценности, личная ответственность, духовное развитие, социальная справедливость и характер взаимодействия личности с обществом. Особый акцент делается на выявлении роли этих категорий в формировании целостного представления о социальной реальности человека и в определении его экзистенциальных и аксиологических ориентиров. Методологическую базу исследования составляют философский анализ, герменевтический метод и сравнительно-исторический подход, что позволяет раскрыть смысловое наполнение текстов Кашифи в русле социальной философии. Результаты исследования могут способствовать более глубокому пониманию философско-этического наследия восточной мысли и его значения для осмыслиения современных проблем социальной жизни личности. Как подчеркнул Президент Республики Узбекистан Шавкат Мирзиёев: «Сегодня сфера духовности должна опережать на десять шагов другие сферы, духовность должна превратиться в новую силу, в новое движение» [10]. В этой связи основная задача данного параграфа - показать особенности некоторых суфийских понятий и терминов, рассматриваемых в «Послании», а также раскрыть их философское значение в русле философской традиции, которой придерживался автор трактата. Для философского анализа в параграфе выбраны следующие термины: «стоянка» (макам) и «состояние» (хал), «свидетельствующий» (шахид), «плотская душа» (нафс), «раскаяние» (тавба), «миг» (вакт), «экстатическое поведение» (таваджуд), «экстаз» (ваджд) и «экстатическое бытие» (вуджуд), «отречение от мира» (зухд), «единение» (джам') и «разделение» (фарк). Выбор данных терминов обусловлен их значимостью в суфийской теории и практике, а также степенью их соответствия целям и задачам исследования. При анализе трактата ал-Кушайри, в котором рассматривается основная терминологическая база суфизма, трудно охватить все интересующие нас аспекты. По этой причине мы обратили внимание лишь на некоторые из них, которые, на наш взгляд, являются наиболее значимыми.

Термины макам и «состояние» (хал) являются одними из основополагающих терминов исламского мистицизма, и именно Хусайн Ваиз Кашифи дал им наиболее точное определение, которое в дальнейшем вошло в обиход суфиеv.

Анализ литературы и методы. Макам Хусайн Ваиз Кашифи определяет как результат благочестивых поступков суфия, выражением силы его поклонения Богу. Явление есть то, «чего раб Божий достигает посредством правильного поведения (адаб), то, чего он добивается собственными поступками, то, что он осуществляет путем собственного устремления и перенесения возложенных на него тягот» [1; 282-с.]. Таким образом, стоянка в определении Хусайн Ваиз Кашифи, который трактует её как итог личностных усилий мистика, есть не что иное, как внесение активного компонента в суфийское учение. В силу того, что суфий может повлиять на свою судьбу в прохождении мистического пути (тарйка), в определенной степени он может повлиять и на познание Бога. Допущение индивидуального волеизъявления вносит важный вклад в теорию познания суфиеv - Бог не всецело руководит процессом мистического познания, в определенной степени им руководит и сам мистик. Безусловно, момент наделения человека такими возможностями стал одним из принципиальнейших в споре с ортодоксальным суннизмом, поскольку данный аспект позволяет говорить об упразднении идеи абсолютно трансцендентного Бога. Ведь мистик сохраняет волевую личность до самого момента познания Истины, когда момент абсолютности трансцендентного божественного бытия уходит на второй план - в момент познания исчезает расстояние между суфием и абсолютом. Исходя из задачи, которуюставил перед собой Хусайн Ваиз Кашифи, а именно, признание суфизма в суннитских кругах, и его приверженности идеям ашаритской школы калама, эта мысль в «Послании» [2; 274-с.] не очевидна и искусно слажена.

Как было указано ранее, Хусайн Ваиз Кашифи выступал последовательным оппонентом мутазилитского учения о свободе воли. В связи с этим он стремился чётко разграничить концепцию человеческой свободы, отстаиваемую мутазилитами, и понимание личностной свободы, представленное в суфийской традиции. В своих рассуждениях мыслитель ориентируется на поиск своеобразного «золотого баланса» между суфийским мировоззрением и ортодоксальным исламом, что в ряде случаев приводит к внутренним концептуальным противоречиям.

Следует отметить, что трактовка понятия «стоянка» (макам), предложенная в труде ас-Сарраджа ат-Туси «Ал-лум'а фи-т-тасаввuf» («Самое блестательное в суфизме»), отличается от интерпретации Хусайна Ваиза Кашифи. Ас-Саррадж определяет макам как пребывание раба перед Аллахом в соответствии с предписанным ему служением ('ибадат), духовным усилием (муджахада), аскетической практикой (рийада) и обращённостью к Богу. Тем самым ас-Саррадж снижает значимость свободной воли субъекта, акцентируя определяющую роль Абсолюта.

Кроме онтологического и гносеологического аспектов, категория «стоянки» выполняет также важную упорядочивающую и дисциплинарную функцию.

Результаты и обсуждение. Дело в том, что мистик может достичь стоянки только по достижении предыдущей и исполнении всех её требований. Таким образом, стоянки складываются в определенную иерархию, что несколько ограничивает свободу

человека некими дисциплинарными рамками. Ниже будет приведен список суфийских стоянок, составленный Кашифи.

Вторым важнейшим термином, употребляемым суфиями наравне с термином «стоянка» является термин «состояние» (хал). Хусайн Ваиз Кашифи трактует состояние, как «подаренное», т.е как не зависимый от человеческих усилий подарок Бога, который в беспредельности Своего могущества может даровать состояния тому, кому пожелает. Этот «подарок» невозможно вызвать по собственному желанию или заслужить, подобно стоянке. Состояния даруются, а стоянки приобретаются трудом.

Таким образом, состояние подразумевает абсолютную волю Бога, непредсказуемость Его деяний для всего сотворенного, отсутствие преднамеренности поступков, поскольку в противном случае Он уподобится человеку. Рационализм - прерогатива человека. Он может в определенной мере способствовать достижению истины, но не играет решающей роли на пути познания. Богу нельзя приписать какие-либо признаки рационализма, Он наделил человека разумом, который является неприменимой к Абсолюту категорией. Именно поэтому на главных этапах познания Бога, когда исчезают субъект-объектные отношения и происходит единение мистика с Абсолютом, разум не играет решительно никакой роли.

Состояние - термин, указывающий на активность главного основополагающего начала на пути мистика - божественного начала. Человек не в силах контролировать своё нахождение в состоянии - оно может покинуть его так же быстро, как оно им овладевает, ибо состояния, по выражению Кашифи, «даруются», «приходят из источника щедрости» [3; 343-с.] По замечанию более позднего поэта-мистика Руми, «хал подобен снятию чадры с прекрасной невесты, а макам - это как первая брачная ночь» [4; 501-с.].

«Некоторые шейхи говорили: «состояния подобны молниям: если они остаются (больше, чем на мгновение), то они есть не что иное, как самовнушение». Таким образом, состояние вносит элемент динамики и иррационализма в мистическую практику - суфий не может предсказать ни сроков состояния, ни возможности его свершения.

Такое определение «состояния» является неким универсальным обобщением, оно дается в первой части главы и, по задумке Кашифи, очевидно, предназначено для общего ознакомления с мистической терминологией. Далее, во второй части главы о состояниях, он несколько меняет содержание термина, вводя в него долю статичности. Он систематизирует состояния, определяя наиболее краткосрочные из них как «просветления» (лава'их) и «неожиданные посещения» (бавадих), которые, по сути дела, являются «предсостояниями», т.е. неполноценными состояниями.

Обладатель же истинных состояний носит его отпечатки гораздо более длительное время. Постоянство состояний объясняется тем, что духовная сущность становится для человека «постоянным вкушением» (ширб), в котором он все больше и больше совершенствуется. В качестве идеального примера такого человека у Хусайн Ваиз Кашифи предстает Пророк, который, по его словам, «постоянно поднимался всё выше и выше в своих состояниях».

Когда он переходил от одного состояния к более высокому, чем то, в котором он только что находился, он порой продолжал замечать 176 предыдущее состояние» [5; 704-с.], т.е. дарованные состояния сохранялись при нем.

Таким образом, Хусайн Ваиз Кашифи вносит ноту уверенности в мотив непредсказуемости «состояний», выражая надежду на сохранение этих зыбких данностей, дарованных Богом, в сердце мистика.

Одной из основных задач, которые ставил перед собой Хусайн Ваиз Кашифи, было ознакомление с суфизмом тех, кто ещё не встал на путь мистического познания. Методика подачи информации в «Послании» во многом основывается на подобных приемах - автор сначала преподносит читателю доступные устоявшиеся определения, а затем приводит объяснения, зачастую противоречащие и дополняющие предыдущие, подтверждая эти дополнения изречениями знаменитых суфииев. Так, с одной стороны, он направляет свое «Послание» новичкам, показывая доступность суфийского знания, а с другой - суннитским улемам, показывая его неоднозначность и многогранность.

Среди мистиков не было полного согласия относительно определений «стоянки» и «состояния», а при перечислении стоянок и состояний мнения мистиков и вовсе расходилось. В трех ранних классификациях указана разная очередность стоянок. “Зу-н-Нун” говорит о вере, страхе, почитании, покорности, надежде, любви, страдании и близости. Последние три стоянки, согласно его схеме, - это смятение, бедность и единение.

Классификация его младшего современника, персидского мистика “Йахий ибн Муаза”, более близка к общепризнанной: покаяние, аскетизм, упоение в Божьей воле, страх, томление, любовь и гносис.

Еще более молодой современник Йахии, мистик “Сахл ат-Тустари”, так определяет порядок стоянок: ответ на зов Бога, обращение к Нему, покаяние, прощение грехов, уединение, стойкость, медитация, гносис, общение, избрание и дружба.

Хусайн Ваиз Кашифи удалось создать наиболее универсальный перечень стоянок и состояний, который впоследствии зачастую использовали как основную теоретическую модель суфизма. В Первой стоянкой он называет обращение или раскаяние (тавба), за ним следует борьба с плотской душой (муджахада), уединение (халва) и одиночество (узла), богобоязненность (таква), воздержание (вар), отречение от мира (зухд), молчание (самт), страх (хавф), надежда (раджа), печаль (хузн), голод и отказ от чувственного желания (джу ва тарк аш-шахва), покорность (хушу) и смирение (таваду), сопротивление плотской душе (мухалафа нафс), довольство малым (каная), упование на Бога (таваккул), благодарность (шукр), достоверность (йакин), терпение (сабр), наблюдение (муракаба), удовлетворенность (рида), служение Богу (убудийа), воля (ирада), твердость (истикама), искренность (ихлас), честность (садж), стыд (хайя), свобода (хуррийа), поминание (зикр), рыцарство (футувва), проницательность (фираса), высокое моральное качество (хулук), великодушие (джавд) и щедрость (саха’), усердие (гайра), святость (вилайа), молитва (дуа), бедность (факр), чистота (тасаввуф), благопристойность (адаб) » [6; 113-с.].

Все перечисленные этапы мистического пути Кашифи относит к стоянкам - исключение составляет лишь удовлетворение (рида), которое, по мнению Кашифи, начинается как стоянка, а завершается как состояние. Далее следуют такие стоянки, как странствование (сафар), товарищество (сухба), признание единства Бога (тавхид), благородная смерть (ахвалухум ‘инда хурудж мин ад-дунайя) - рассказы о последних часах жизни выдающихся мистиков.

Завершающими стоянками являются знание о Боге (маарифа би-лла), любовь (махабба); страстное желание (шаук) - желание встречи с Богом.

Таким образом, Хусайн Ваиз Кашифи перечисляет около сорока стоянок, в чем он расходится со своим предшественником ас-Сарраджем, который перечислял лишь семь стоянок (обращение, воздержание, самоотречение, бедность, терпение, вера в Бога, довольство) и десять состояний (медитация, близость к Богу, любовь, страх, надежда, желание, частная жизнь, спокойствие, размышление, уверенность).

«Миг» представляет собой определение психологического времени мистика, ибо оно относится, прежде всего, к его духовно-эмоциональной сущности. Для лучшего понимания этого термина Кашифи приводит пример с намерением человека посетить другого в назначенный день. При этом назначенный день есть реальность, тогда как приход человека есть мыслимая данность. Если реальное время постоянно и не изменится по воле человека, и пред назначеный ход времени не изменить, то мыслимое явление, даже если оно точно запланировано человеком, может и не свершиться. Назначенный день наступит в любом случае, а запланированный визит будет зависеть от совпадения сотни обстоятельств и окончательно неизвестно, произойдет ли он. В данной интерпретации термина автор демонстрирует, что миг так относится к реальности, как заданный ход времени относится к намерениям человека.

Здесь у Кашифи прослеживается интересная тенденция: он не ставит под сомнение реальность времени, ибо его ход задан Богом, при этом он ставит под сомнение силу человеческой мысли, ибо она бренна так же, как и сам человек. Миг всегда обладает реальностью для человека, поскольку он определяется тем состоянием, теми условиями, в которых человек находится.

В «Мавохиби Алия» Хусайн Ваиз Кашифи цитирует своего наставника ад-Даккака: «Миг - это то, в чем ты есть. Если ты пребываешь в этом мире, то твой миг - этот мир; если ты пребываешь в будущей жизни, то твой миг - будущая жизнь; если ты пребываешь в радости, то твой миг - радость; если ты пребываешь в печали, то твой миг - печаль» [7; 676-с.]. Таким образом, миг представляет собой форму для того, что преобладает во внутренней жизни человека - для его мыслей, его духа, его сердца, т.е. это есть доминирующая психологическая составляющая жизни в определенный момент времени.

При этом мистик в меньшей мере может повлиять на миг, в котором он находится, поскольку он исходит от Господа, миг является из Сокровенного, а суфию надлежит отказаться от собственного выбора. Миг есть проявление Божественной воли, посредством него Господь осуществляет свои действия над человеком.

«Миг - это сиюминутность, это не отрезок времени, скорее длительность сама по себе, т.е. живая движимая материя, которая меняется на иную подобную ей по воле Абсолюта» [8; 745-с.]. Нельзя вспоминать прошедший миг или угадывать грядущий - в этом случае необратимо утратишь истинный миг, который преобладает на данный момент, а последствия этого могут стать непоправимыми для мистика.

Кашифи сравнивает миг с мечом, безопасным на ощупь, но имеющим острое лезвие: «Тот, кто обращается с ним нежно, останется невредимым, а тот, кто груб с ним, будет изувечен». Здесь идет речь о недопустимости проявления человеческой воли для изменения того, что даровано Богом, точнее, о недопустимости безразличия или

невнимательности к тому, что происходит в сердце. Встав на путь познания Истины, суфий отказывается от права мирян на невнимательность. Исламский мистицизм предполагает обращение к внутреннему миру, поскольку только отдельный мистик как индивидуальность может следовать по пути к истине. Нет точно определенного пути, для каждого он покрыт тайной, и каждому надлежит пройти этот путь по-своему. Институт наставничества призван скорее помочь понять задачи, подготовить свое тело и сердце к этому пути, но нет описания главного - мистического познания, которое не поддается описанию. Мурид при помощи наставника готовит свое сердце для познания надлежащим образом, но само познание приходит к нему от Бога и по его желанию.

Поэтому каждое изменение духовного состояния должно быть воспринято суфием как миг, т.е. как проявление Божественной воли.

Проявление гордыни и невнимательности наказуемо духовными переживаниями и беспокойством. Безусловно, волеизъявление мистика не может быть упразднено, т.к. человек, как мы увидели ранее, представляет собой составляющую часть суфийской онтологии. Человек проявляет свою волю в том, что касается внешних признаков благочестия - он свободен становиться обладателем экстатического поведения по своему желанию, совершать благочестивые поступки, отправлять зикр (поминание Бога) и бесчисленные молитвы - и без этого волеизъявления он никогда не встанет на суфийский путь и не перейдет от одной стоянки к последующим. Однако человек не вправе пытаться изменить то состояние, в котором пребывает его духовная сущность: он не должен заставлять себя радоваться, когда сердце его опечалено, поскольку он не сможет изменить волю Бога, ниспославшего на него эту печаль, но если он вмешается в высший ход событий, то это приведет к духовной дисгармонии и негативно скажется лишь на самом мистике. Таким образом, миг относится к проявлению божественной воли, употребление этого термина уместно при погруженности мистика в то или иное состояние.

Миг является собой некую форму для проявления божественной воли к конкретному человеку - состояния определены и могут быть перечислены, в обладании состояний мистик не может быть индивидуален, тогда как миг есть захваченность отдельного человека определенным состоянием, и здесь проявляется его индивидуальность перед лицом Бога.

Миг одновременно есть и независимое от воли человека явление и явление, выделяющее его из числа других сподвижников, он предоставляет отдельному человеку право оказаться в руках Божьих, при этом остальные субъекты познания отходят на второй план - остается только Бог и конкретный человек.

- «Экстатическое поведение» (таваджуд), «экстаз» (ваджд) и «экстатическое бытие» (вуджуд) пребывание в состоянии экстаза - одна из самых характерных черт любого мистицизма, и суфизм не является исключением. В исламском мистицизме понятие экстаза получает особое значение в связи со своей онтологической наполненностью. Кашифи уделяет значительное внимание этому понятию, разбивает его на составляющие, вскрывая их укорененность в суфийской онтологии. Каждую из трех составляющих этого термина Кашифи описывает отдельно, представляя их в виде ступеней единого пути, стоящих по отношению друг к другу в строгой иерархической последовательности.

Подобная последовательность не позволяет мистику достигнуть следующего этапа, не пройдя предыдущий. Эта цепочка имеет следующий вид: «экстатическое поведение» (таваджуд), «экстаз» (ваджд) и «экстатическое бытие» (вуджуд). Мистика, экстатическое поведение - начало, экстатическое бытие - окончание, а экстаз есть середина между началом и концом.

Экстатическое поведение трактуется как вызывание экстаза по воле мистика, проявление свойства, которого нет. Оно носит характер искусственности, однако, по мнению автора, оно необходимо для продвижения по пути познания.

Вхождение в состояние искусственного экстаза силой собственной воли во время слушания музыки или молитвы, в конечном счете, приводит праведника в состояние истинного экстаза, что знаменует собой переход на новую ступень познания.

Этот этап находит суфия неожиданно и безотносительно к усилиям его воли, являя собой милость Господа, его бесценный дар мистику. Но и здесь есть доля вероятности, что Божья милость окажется тем ближе, чем больше усилий прикладывает мистик на пути к достижению экстаза, поскольку является определенного рода вознаграждением мистика за дополнительные молитвы, поминание Бога, отречение от мирских благ в угоду служения господу и т.д.

Наставник Хусайн Ваиз Кашифи ад-Даккак говорил: «Тот, кто не совершает дополнительных молитв во внешней жизни, тот не будет иметь мистических явлений в потаённых уголках своей души» [9; 16-с.].

При этом состояние экстаза приносит мистику неизмеримое удовольствие, поэтому предвкушение экстаза должно подталкивать его к свершению богоугодных поступков.

Заключение. Таким образом, можно сделать вывод, что начальный этап на пути к достижению экстаза — экстатическое поведение — полностью обусловлен активностью самого суфия. Данный отрезок пути характеризуется определённой искусственностью, поскольку не предполагает непосредственного участия Абсолюта. Второй этап, связанный с непосредственным переживанием экстаза, определяется как усилиями мистика, стремящегося к его достижению, так и божественной волей, посредством которой происходит воздаяние за искреннее духовное усердие.

Третий этап, в свою очередь, очевидным образом оказывается всецело зависимым от воли Бога. В данном контексте Хусайн Ваиз Кашифи последовательно придерживается собственной концептуальной логики: состояние экстатического бытия наступает после самого экстаза, однако если экстаз приносит личности духовное блаженство, то в условиях экстатического бытия само понятие личности утрачивает своё значение, равно как и всё человеческое. Это свидетельствует о том, что подлинное бытие становится возможным лишь после исчезновения человеческого начала.

Литература/References/Adabiyotlar:

1. Gafforova, U. Literary Values of the "Hussein Review" / U. Gafforova // Message from the Pedagogical University: the Tajik State Pedagogical University named after Sadriddin Aini. - Monday, 2014. - #. 6 (61). - P. 282.
2. Zamshariya, Muhammad ibn Umar ibn Muhammad. Review of Koshif. Translator and Reporter Massey Ansari. - Tehran: Kakunus, 1389. - 274 p.

3. Koshifi, Hussein Preacher. Hussain / Hussein Publisher: A copy number 726, in the Manuscript copy library of the Abdurahmoni Jomi Cultural Center named after Professor Sharifjon Huseynzoda, Department of Philology, Tajik National University. - 343p.
4. Koshifi, Kamoluddin Husain. The position of Aliyah or the Hussain Commentary. With Adjustment and Preface and Preface to Said Mohammedzo Jalali Neuin. - Tehran, 1371. - 501 p.
5. Mayhani, Muhammad ibn Abdul-Halik. Guidance Guide. Adjustment to Sayyid Ali's consent. Yazd: Bahabad, 1375. - 704 p.
6. Noyini, Sayyid Muhammad Reza Jalal. Proceeds of the commentary of 'Ali Alibi' // Kosifi Kamoluddin Husain. The position of Aliyah or the Hussain Commentary. With an Amendment and Preface to Sayyid Mohammediza Jalal Nawini. - Tehran, 1371. - P. 113.
7. Numoni Shibli. Sherul-l-ajam. Translation of Saidmuhammadtaki Fahr Doi Geloni. - Teheran: Issued 1368. Edition 1. - 676 p.
8. Ozar Lutfibebek. At the end. With the introduction and review of Saidjafari Shaheedi-Teheran: Dunyoi Kitob, 1337.- e1.-745 p.
9. Muhabbat Mahdi. Review and analysis of literary rhetoric in "Tarjum-l-Bagai". Two sections of the study of the language and literary literature of the new era. Spring and summer. 1384.- P. 16.
10. <https://president.uz/ru/lists/view/6941>

SCIENCEPROBLEMS.UZ

IJTIMOIY-GUMANITAR FANLARNING DOLZARB MUAMMOLARI

Nº 1 (6) – 2026

**АКТУАЛЬНЫЕ ПРОБЛЕМЫ СОЦИАЛЬНО-
ГУМАНИТАРНЫХ НАУК**

ACTUAL PROBLEMS OF HUMANITIES AND SOCIAL SCIENCES

**“Ijtimoiy-gumanitar fanlarning dolzarb
muammolari” elektron jurnali 2020-yil
6-avgust kuni 1368-sonli guvohnoma bilan
davlat ro’yxatiga olingan.**

Muassis: “SCIENCEPROBLEMS TEAM”
mas’uliyati cheklangan jamiyati

Tahririyat manzili:
100070. Toshkent shahri, Yakkasaroy
tumani, Kichik Beshyog’och ko’chasi,
70/10-uy. Elektron manzil:
scienceproblems.uz@gmail.com
Bog’lanish uchun telefon:
(99) 602-09-84 (telegram).